



## ГРЕХ

---

ГРЕХ, нарушение закона Божьего (1 Ин. 3:4), затемнение образа Божьего в человеке, добровольное и сознательное или принуждённое и бессознательное отступление от воли Божьей, выраженной в Его заповедях, от норм бытия тварного мира, установленных Богом; ассоциируется со злом, выражением которого является, и поэтому часто обсуждается как проблема зла.

В Ветхом Завете Г. обозначается категориями «промаха, совершения ошибки» (евр. חטא), «сопротивления, бунта» (מִשָּׁפָּט), «преступления, злодеяния» (פֶּשַׁע). Ветхозаветная история постоянно напоминает о Г.: о его появлении, природе, проявлениях, последствиях, о «наказаниях» за Г., о борьбе с Г. Тема Г. появляется уже в начале Библии (Быт. 3), при изложении обстоятельств первого совершённого человеком на земле ослушания Божьей воли (см. [Грех первородный](#)) и описании его последствий. Результатом этого ослушания стало нарушение единства не только между Богом и человеком, но и между самими людьми (Быт. 3:8, 12; 4:8–9). В переживании этого нарушения, а также в уповании на освобождение от Г. как восстановление утраченного единства между Богом и человеком проходит вся ветхозаветная история.

В Новом Завете Г. обозначается категориями «промаха, преступления» (греч. ἁμαρτία), «падения» (παράπτωμα), «проступка» (παράβασις). Новозаветная история открывается пришествием в мир предсказанного ветхозаветными пророками Спасителя, именуемого в т. ч. «Агнцем Божиим», «Который берёт на Себя грех мира» (Ин. 1:29), принося себя в Жертву за человеческий род. Вместе с тем уже в евангельском повествовании Самим Христом формулируется суть неразрешимого, непощаемого Г.: «...всякий грех и хула простятся человекам, а хула на Духа не простится человекам; если кто скажет слово на Сына Человеческого, простится ему; если же кто скажет на Духа Святого, не простится ему ни в сем веке, ни в будущем» (Мф. 12:31–32). По мнению мн. толкователей, хула на Св. Духа – это свободное,

сознательное, упорное противление грешника Богу, исключающее всякую возможность покаяния. У ап. Павла проблема Г. решается в контексте намечаемого им противопоставления первого Адама и «нового Адама» – Христа, в контексте тезы – антитезы «Ибо как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие» (Рим. 5:19; ср. также: Рим. 5:21). Ап. Иоанн также разделяет все грехи на 2 категории: «грех к смерти» и «грех не к смерти» (1 Ин. 5:16), продолжая т. о. евангельское разграничение.

В кон. 4 в. в рамках преим. вост. аскетич. традиции формируется схема 8 осн. Г., разделённых на «плотские» (чревоугодие, или сластолюбие, и блуд) и «душевные» (сребролюбие, гнев, печаль, уныние, тщеславие, гордость). В целом подобное деление признаётся условным, т. к. у человека, существа свободного и сознательного, не бывает Г. только плоти или только души. Напротив, необходимо осознание мерзости всякого греха.

К определению сути Г. и к принципам противостояния ему обращались мн. отцы Церкви. Уже «Пастырь» Гермас (до сер. 2 в. н. э.), предвосхищая святоотеческую мысль, стремится проникнуть в «психологию» покаяния, подчёркивая, что его итогом становится не столько прощение Г., сколько изменение образа жизни, препятствование «частому согрешению». Для [Игнатия Антиохийского](#) противостояние Г. – задача не только духовная, но и дидактическая, способствующая обращению язычников к Христу. Для [Климента Александрийского](#) Г. – деструктивное, противоречащее здравому разуму и человеческой природе. Противостоять ему возможно, прежде всего борясь с привычкой к частому согрешению и лёгкому покаянию. Для Климента Александрийского характерно также введение в описание «невольного» Г. субстанциальных и пенитенциальных категорий, заимствованных из ветхозаветных законов, связанных с обычным правом. Для [Оригена](#) Г. – категория преим. этическая, описываемая как «отступление от добра» и как отсутствие труда на благо сохранения добра. Для [Афанасия Великого](#) противостояние Г. имеет телеологич. значение – это противостояние необходимо для достижения и реализации высшей цели человеческого существования, созерцания в себе образа Божьего. [Василий Великий](#), [Григорий Богослов](#), [Григорий Нисский](#), [Иоанн Златоуст](#) также подчёркивали губительность Г. для человеческой природы, определяя его как

уклонение от добра, противоречие разуму, тягчайшее наказание (Иоанн Златоуст).

Для [Августина](#) проблема Г. – это собственно проблема взаимоотношений между Богом и человеком. Согласно [Феофану Затворнику](#), Г. может представлять собой:

1) греховное действие; 2) страсть; 3) состояние души, внутреннее расположение.

Христианину Г. прощаются в таинстве крещения (см. [Таинства](#)). Однако каждый христианин допускает Г. и после крещения, и они отпускаются ему в таинстве покаяния, или исповеди, называемой также отцами Церкви вторым крещением.

Правом объявлять о прощении Г. от имени Бога наделён священник, по словам Христа: «...что вы свяжете на земле, то будет связано на небе; и что разрешите на земле, то будет разрешено на небе» (Мф. 18:18).

Иудейское и особенно христианское понимание Г. оказало большое воздействие на богословие др. религ. учений, а также на европ. этич. и филос. мысль.

## Литература

Лит.: Велтистов В. Грех, его происхождение, сущность и следствия. М., 1885;

Введенский Д. Учение Ветхого Завета о грехе. Сергиев Посад, 1900; Концепт греха в славянской и еврейской культурной традиции. М., 2000.